

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۷۴۵۸

باب في الترتيب

اما بعد هذا الواجب وجوده الفاعل على سائر القاب بالوجود ونفعا
بج الصفة بالوجود الذي فيه بالذات والوجود والفاعل على
الذي هو بالعلم وطوره عند الله ما لا يحصى وادق عوده فان علم
الكل وان كثرت اسرارهم وبعدت اعزاليهم وتشتت اسرارهم وتشتت
الان زينة التي لا يدونها ولم يخجل كل ملك الموت عنها قد فيها
الكل والمعلم واللام اعظم افضا الحق من سائر العلوم المتاخرين
ولكن الذي هو من علم الحق الطوبى على الله ان كان في اجابة في
وهي قديمة والذات طيبة غير طوية وبها ما لا يحصى الفهم الا
لكنها فاسد من غير العلم بها فاسد فاسد الطال بالعلم لذلك
غاب عنها في اكثر الاما وقلم يعلم بغيرها الترافد في عنده ذلك
ان اجدها من سائر العلوم الالهية واحليها بكسوة الهي العينية
التي ترفعها ويضعها عن العلم وبعدها اسرارها وجوده وتقع بها
بفضل بلواهي من منورة على ربه فضل **الفصل الثاني في التوحيد**

كل من ادرك شيئا لا بد ان يدرك وجوده كذا يعلم ضرورة ان كل مدرك
وبالعلم وجوده ولا يدرك ان اذا كان وجوده ضروريا كان مدركا
ايضا من راي لا بد من ضرورة المركب بل من ضرورة ضرورة فلا يحتاج
الوجود الى التفرقة من ضرورة ضرورة بالوجود بالوجود وذلك
الا فكلما **تقريب** وجود كذا شي اما ان يكون من غير اول مدرك لا بد
الوجود ولما لا يلزم الوجود والوجودات باسرها من جهة ضرورة
كان وجوده من غير ضرورة فاما اعتبر ذلك الغير لم يكن وجوده واذا لم يكن
لم يكن لغيره عنه وجوده لاستحالة كون المعدوم موجودا **اصل** كل من
حقيقة العاجب بالمدرك كذا فلهذا ضرورة فكلما لم يكن الوجود في
الوجود لم يكن له من الممكنات وجوده احلا لان الموجودات كلها
حتمية والممكن ليس له وجود في نفسه ولا لغيره عنه وجود فلا بد
وجود واجب الوجود ليحصل وجود الممكنات **فتنا** العاجب ان لم يكن
وجوده من غير ضرورة كان واجبا من غير ضرورة ذلك الغير فلا بد من
عدمه من جهة الاعتناء بقوله الباقى ولا يلزم من ذلك الاعتناء بالوجود
ما عداه من بقوله الصانع والحال في الباري **اصل** ثمانية اذ انما علم
ان كل ما فيه كثرة ولو بالضرر كان وجوده محتاجا الى الصيرورة

الواجب على ما لا يمكن من غير ان يكون له وجود الاستحالة الواجب
فيكون معدوما في وجود الممكن مستلزما لوجوده ليس وجودا
والوجود معدوم لكل ما سوى الواجب للوجود الواحد لا يتخلل وجود
او لا يتخلل للوجود لا يحتاج الى ان يتخلل وجوده ثبوت استحالة الحق
مقتضى كونه ما ان يكون انما تابع للقدرة والذات ان يكون لا يكون
ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه
لا بد من الاستعداد والواجب يقارن في الزمان او لا يقارن فيه
وجوده في زمان دون آخر انما يتوقف على امر غير ما في زمانه كان
من غير وجوده وان تفرق لم يكن المورثا ما قد فرض تاما صفة
الواجب المعترف في المكملات فاذ لو كان من جملة المكملات فاذ
كانت في اللان باطل لما تقدم والمزوم **الواجب** في اللان
موجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم
العالم ان عدم الواجب لا عدم ذلك الشيء اما لعدم شرط اوله
عنه والكلام في عدمه كالكلام في ثبوت الواجب ان الواجب
يتوقف في سلسله الحاجه الى الواجب فيلزم انتهاء عدم الشيء المزموم
الواجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم

الواجب على ما لا يمكن من غير ان يكون له وجود الاستحالة الواجب
فيكون معدوما في وجود الممكن مستلزما لوجوده ليس وجودا
والوجود معدوم لكل ما سوى الواجب للوجود الواحد لا يتخلل وجود
او لا يتخلل للوجود لا يحتاج الى ان يتخلل وجوده ثبوت استحالة الحق
مقتضى كونه ما ان يكون انما تابع للقدرة والذات ان يكون لا يكون
ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه
لا بد من الاستعداد والواجب يقارن في الزمان او لا يقارن فيه
وجوده في زمان دون آخر انما يتوقف على امر غير ما في زمانه كان
من غير وجوده وان تفرق لم يكن المورثا ما قد فرض تاما صفة
الواجب المعترف في المكملات فاذ لو كان من جملة المكملات فاذ
كانت في اللان باطل لما تقدم والمزوم **الواجب** في اللان
موجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم
العالم ان عدم الواجب لا عدم ذلك الشيء اما لعدم شرط اوله
عنه والكلام في عدمه كالكلام في ثبوت الواجب ان الواجب
يتوقف في سلسله الحاجه الى الواجب فيلزم انتهاء عدم الشيء المزموم
الواجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم

الواجب على ما لا يمكن من غير ان يكون له وجود الاستحالة الواجب
فيكون معدوما في وجود الممكن مستلزما لوجوده ليس وجودا
والوجود معدوم لكل ما سوى الواجب للوجود الواحد لا يتخلل وجود
او لا يتخلل للوجود لا يحتاج الى ان يتخلل وجوده ثبوت استحالة الحق
مقتضى كونه ما ان يكون انما تابع للقدرة والذات ان يكون لا يكون
ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه ولا لا يتبعه
لا بد من الاستعداد والواجب يقارن في الزمان او لا يقارن فيه
وجوده في زمان دون آخر انما يتوقف على امر غير ما في زمانه كان
من غير وجوده وان تفرق لم يكن المورثا ما قد فرض تاما صفة
الواجب المعترف في المكملات فاذ لو كان من جملة المكملات فاذ
كانت في اللان باطل لما تقدم والمزوم **الواجب** في اللان
موجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم
العالم ان عدم الواجب لا عدم ذلك الشيء اما لعدم شرط اوله
عنه والكلام في عدمه كالكلام في ثبوت الواجب ان الواجب
يتوقف في سلسله الحاجه الى الواجب فيلزم انتهاء عدم الشيء المزموم
الواجب لثبوت وجوده لا يتوقف على ثبوت غيره فلو لم يثبت ان عدم

في شئ من حاصل في الجهة وكان من مظاهر الازنية اريد بالكشف
هنا الباري تارة على قدر الملكات فيكون قادر على الخلق
 حروف واصوات تنطق في جميع مدونه وكله تارة وهو باعتبار
 اياته على جميع من تركب من الحروف والاصوات كونه غير قديم لانه من
 لا يفي فكيف يكون قديما وان قيل ان الكبرياء من صفه يصدر
 هذه الحروف والاصوات هي قديمة لانها صفة الله قلنا ان ابناء
 لكس لانه تارة قديم سواء كان ساعدا في المعنى فلا مشقة
 في اللفظ **الطيفة** قد ثبت ان تانات واحدة مقدسة رتبة
 للتعدد والكنة في ذلك بانه فالاسم الذي يطلق عليه من غير
 غير ذلك لفظا اسما وعادة افا يطلق عليه باعتبار اضافته
 الغير كالقادر والعالم والخالق والباري والكريم او باعتبار
 عنه كالواحد والقدوس والغيبي القديم وباعتبار الاضافة والتركيب
 كالحي والعزير والواسع والرحيم والواسع يليق بالله وينا كماله
 والمبرور به اذن جاز اطلاقه على الاله ليس من الاديان والادب
 لا يناسب من وجب آخر كيف ولو لا غاية عنايته ونهاية رافته في
 الانبياء والمؤمنين لما جبر واحد من الخلق ان يطلق عليه واحدا من

عليه

عليه سبحانه **وارجو** هذا القدر في معرفة ذاته تارة وصفاة
 هي اعلم اصول الدين بل هو اصول الدين كما في ذلك لا يخلو
 اكثر لا ينشر في علم الكلام التجاوز عنها ومعرفة حقيقة ذاته في
 غير مقدور لاننا من وكما الالهية اعلم ان نينا الداعي العقل
 والظن والارواح من هو بنية اعظم من ان يتلوه في الخلق لانها
 والذي تفرق ليس الا من جوي اذا لو اصفناه الوصفين اعداه
 او سلبنا عنها تارة خشي ان يوجد تعابيه وصفه في
 او سلبنا بجوه النوت فالق معنوي تعالى اسم ذلك على
 فمن اراد الارتفاع من المقام ينبغي ان يتحقق ان نهائه شيئا
 من هذا الماه لا يقع حجة على انه لا يشع عقل الذي
 بمعرفة الكثرة التي ح اشارة المدم ولا تقف عند زخارفها
 التي هي منزلة المدم بل يقطع عن نقله العلوي البدينية ويرى
 عن خاطر الموانع الدنيوية ويضعف حواسه وقواه التي
 بها يدرك الامور الفانية ويجلس بالرياسة نفقة الامارة التي
 تثير الى التخليلات الواهية ويوجه همه بملكيتها الى العالم
 وبقهر انبيائه على بل حال الروح والانس ونسأل الله الخوض

من خفة ذي الجود والافعال التي تخرج على قلوبنا من رحمة ونعمته
هداية التي رعد بعد مجاهدة لهذا لاسر الكليته ولا نأ
الجبروتية ويكشف في باطن الحقائق الخفية والدقائق الفيزيائية
ذلك بما لم يخط على قلوبنا في قدر نتائج لم يعلم قدراتها كل
جدة ذلك فضل الله بغيره في شأه جعلنا الله وياكم السالكين
طريقه المستحقين لتوفيقه المستدير في الهام تحقيقه والمستحقين
بتجلي هدايته وتوفيقه **الفصل الثاني** في المدعى **القسيم** كل فعل لما ان يتغير
منه اوله ولا يتغير **الفصل الثالث** في المدعى ان يتغير العقل من تركه اوله ولا يتغير
واجب بل ذلك من العقل على التبع ونازل **الواجب** انكرت
والفلاسفة في القبح والوجوب العقلية فلا هل المدعى عليها ولا
ايمانها بالحق لان الاستدلال من انتهاء اليها وسبل الاستدلال
الحكم استنباه ما يتوقف على الحكم من تصورات في الفاظ من الحكم
والحكم لا يشافي ذلك من ضرورة الحكم لان الضرري هو الذي اذا
نصرت الطريق جعل الحكم من غير حاجة الى واسطة لاجل الحكم لا لاجل
ومحل النزاع كذلك فان من تصور حقيقة الواجب والتبع يحكم
العقل من تركه ولا يفعل الا من يتوقف على آخر **الاجل** **واجب**

الوجود قادر على تفصيل القبايح وتركها الواجبة وتستغنى عن
القبايح وتركها الواجبة لما تقدم من الاصول وكل من كان كذلك يستعمل
على فعل القبح وترك الواجب بالحق يتبع ان الواجب لا يفعل فيجب ان
بولج **الاجل** الافعال التي ترجح من عبدهم من جودها بالاجل
لانها يحل على ريب وابعيهم وعند الفلاسفة من جودها بالاجل
وعند المجرة اوجدها الله فيهم ولا مؤثر عندهم الا الله
واجب اوجدها على الاصل والحق وليس بعيد وان استدلنا عليه
قد ان وجد شيئا من القبايح في العالم موجود غير واجبه
لغيره موجود وانفصلهم والمزعم ثابت باعتراض الخلف وكذلك
اللائم بين الملازمة اننا قد بينا ان القبح محال على الواجب
فلا غير فكذلك الحق لا يعلم بالحق ان فاعل القبح هو فاعل الحسن
الذي كذب هو الذي صدق والذي يبتدئ بالحق لا شرعي
سما وكسبها واستدجود الفعل وعدم الواجب كما لا يحل
للمعبد شيئا من التنازع غير معقولة **الواجب** قال المجرب الفلاسفة
ان كانت القدره والارادة من الله تعالى وبغيرها يتبع الفعل
يجب والفعل لا يستلزمه والمزعم ظاهر الذين فكذلك اللازم والواجب

[illegible][illegible]

سبحانك اللهم واجب الجود بغير غاية جودك موجود استاضحتنا
 من مرق ظلام العدم الى قضاء ضياء الوجود بقدرتك ما راودتك وعذبت
 اركان منام تركب خلقنا وانشئت خلقها بحكمك اللهم واذر نعمتنا من
 هبولا ذلك بقدر ملكة التخييل الى ارج استفاضة ما امكن من معرفتها
 معلوماك فاعلم على انفسنا الناقصة من حجاب جود مواهبك وكل
 ما عذب من شأهك ما تحرق طير في سكر اولياك القائلين برحمتك ورحم
 اللهم على اشرق اولياك والحق انبياك واقض خلقنا في ارضك وسمائك
 محمد وآل المحضين من ابناء خواصك ومظهر صفاتك واسماك صلوة بعبادة
 حلالك باقية على راس الدهور بيقانك **بعد** فلما كان علم الكلام من هذه
 العلوم اذن برهانها وطهر بنيتها واثبت منوعها واخرى اركانها واثبت
 استحقاق التقدم على سائر العلوم بيزانها من اركان الشريعة الجسيم وحرار
 الشريعة اساسا واثبت اركانها من اجادها اساسا وهو ان كان بغير الاغوار
 كثير الاسرار الا ان يعاونه التي لا يفكر في التخصيص عليها وعقيل التي يتبع
 بها ربه ويؤمن بربه اليها ويجيب على كل سلف استحضارها وفي كل اوجه
 تذكرها وتكرارها ليقرب اليه الله سبحانه وعبادته وعبادته الشقاوة
قد ضمنه الامام الاعظم افضل الحقيقين في قوله تعالى في فضل الله والذين هم على اهل البيت

قد رآه نفسه مطهر في مرقادها كانت قريبا في في الغوايب والارواح
 وان كانت في غير في في العجايب كثيرة وسماها بالفضل والفضل
 ولكن بها بالفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 تحت اعمقها لم تطلع سمعها بالفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 عقيل الرضوان استمر على ذلك ربه حاله الى ان انقضى كمالها
العلماء المعبدون للرب المبدع كماله والذين هم على اهل البيت
 من اولاد الاستفاضة بنوعه انوارها والفضل والفضل والفضل والفضل
 فكما هان رياسات لاس الهبة صارت بشمسها في اربع النهار مضية
 وليلها من بين هلالها في زوال الليل عائق لا يستتار لموارها معقيل
 الطلاب من غيب في نور سباحها جماعة من الاجاب كنهها لاسما لها على باب
 مستغنى على كثير من الطلاب بابها وتوجيهات مرق على غفر من
 العلم اجابها دعاء على اقتناء الفضيلة وتخصيب الثواب والاشواق
 وان كان قد نبه على الطوق فمن من بعض الفضلاء المازكية والعلما الاوليا
 بشرحها وان كنت بغير دخول شرحها وامن الزيادة من يد المشتار وقد
 قيل في المازكية بالفضل والفضل والفضل والفضل والفضل والفضل
 بكمي وارجا زود من الاستغفار في جهنم كتاب العزيم الى ذلك المرقعي
 الشيع وقد يدرك الضال سوا الضالين وشرحها شرحا كنه عن وجوه
 فزايدها نقابها ونوع مرقعي فزايدها اجابها وذا لعمري ومن معاصرها

يشيع

وہیری نام

١٠٠

[illegible]

[illegible]

عشرین

رجسٹر

فحقيقة فالوجود لا ينفك **قوله** يريد ان يكون له تعالى منزلة ولا ينفك عنها
بل هو ان لا ينفك والاضيق الى ان لا ينفك عن الوجود يقال على ما هو في
شأنه مانع في الوجود والنقل والوجود لا ينفك عن الوجود او لا ينفك
عن وجوده في وجوده والمعلوم ان الوجود لا ينفك عن وجوده ولا
ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود والوجود لا ينفك عن الوجود
هذا القسم الثاني ان الوجود لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود
اجتماعية فيه وفيها غاية الحقيقة وهذا تعريف للحقيقة وبسبب حقيقة الوجود
وهذا وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود
عامة في العلم وبسبب مفهومه بالانفكاك ان الوجود لا ينفك عن الوجود
يستلزم الثالث في قوله العكس في الصفوة والوجود في الوجود بل هو وجوده في الوجود
او ليس فيها غاية الحقيقة والوجود لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود
بالعلم الثالث في قوله من كان له في الحقيقة لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود
العام يستلزم في العلم وهو العلم الذي لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود
في الثالث في قوله ان الوجود لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود
الوجود في العلم لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود
سأعلم والوجود لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود
يريد ان الوجود لا ينفك عن الوجود بل هو وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود
لما هو في الحقيقة في الوجود بل هو وجوده في الوجود بل هو وجوده في الوجود

کلیں

[illegible]

اساتذہ کرام

12/1/17

١٥
 لا وجود له من حيث هو لان الوجود لا يخلو من وجوده من حيث هو فلهذا
 عبارة عنه **هو** واذ كان المجموع **حيث** هو مجموع مسبب عنه كان مقتضاها
 اذ ان له متابعه شي بعد شي فاذا انتهى بها الحال الى ان يكون له متابعها
 فقد انقطع شئ الى اقله عند ذلك الجزء الذي انتهى الوجود عنده وقد فرض في
 فاضلا الى غير نهاية **هنا** **مقدم** كل شئ ما ان يكون اثره تابعه للقدرة
 والذات لا يكون له يكون مقتضى انه لا زال يسمي ما وراة ذلك شئ جبارا
 شئ بالعدم لان الكمال لا يكون الا على عدمه من ان المجموع **قادر** في الزمان اذ
 تلحقه الكمال وجوده في زمان دون آخر ان لم يتوقف امر غير ما فرضنا
 وتوكلنا على امر غير شيء وانه توقفه لم يكن للوجود تاما وقد فرضنا تاما
قول عنه مقدمة يفترق اليها في انما قد يترتب عنها فرضنا ان **الوجود**
 ان الوجود اما ان يكون موجبا او محذورا او محييا **الوجود** المتصل بالمتلقي لانها
 ان يكون بحيث يصح منه الفقدان التام او لا والوجود المحذور ان لا الموجب وسائر
 الفاعل اما ان يكون فعله تابعه للقدرة وعليه ان يكون بل الفاعل لا يطبق
 المحذور والوجود وان لا الموجب يلحقه التام بل نفس الفاعل من حيث
 وجه الاخر في فعله واما ان يكون حركة حال الفاعل من شئ ما في وجه
 نبضه فان يجوز في نفسه ان لا يوجد في الفعل ويكون التام في وجه
 باضافه بل جازم فيه الموقوفه وفعل المبدأ لا يتصور جازما في نفسه
 وفي الثاني قدس قدس **حيث** لا يكون **حيث** ان لا يكون **حيث** لو اردنا

وبعدهم بغيره في كل من هذا الفرق من الحجة المختارة ان فعل المختار
 وفعل الحجة لا يتجلى عنه ولا راد له في المعركة العظيمة للحكماء والمفكرين
 استمعوا للحكام في القول بالاختيار والاعتناء وقلوبهم بفتح العالم المستنير
 لا يجرى العمل بالمتأخرين فيقولون ان هذا المشهور فقلوا ان الحقيقة على
 الحكماء يقولون بالاختيار الصانع بل العلم الذي انهم ان فعل المختار هل
 يجوز تأخر ما لم يكن العلم بالحق فيكون المختار بانه العلم قد قدم
 فاذ انتم الذين لم تسمعوا بالحق من غير ان يكون العلم بها بالزمان له العلم
 مع ذلك لا يتجلى تارة والعلة الثانية لا يتجلى علمها عنها وقد مر ان
 قد يتأخر في عندهم فتم العلم بالحق ان كان هو من جهة العلم
 من جميع النعم والحمد على ان جميع النعم الذي هو جود وفلذ لك
 ان جود العلم واستمر العلم على ان فعل المختار لا بد ان يكون جادنا
 زائدا بانه لو لم يكن شاعر لكان جودا لم يتجلى عنه فيكون العلم
 احيى والجود دون فعل المختار فيحصل العلم وهو من جهة الاستعداد
 على العمل الجيد مقارنته بانه لا يمكن وجوده فيما بعد لا يتوقف على
 آخر غير ما فرضناه او لا يتوقف على العلم من جهة النعم بل لا يرجع العلم
 منه ان لا يكون ما فرضناه ان العلم لا يمكن والفرض اننا ما هدف **قال**
 نفهمه الى ان العلم في الحكام فانه لو كان موجبا لكانت الحكمة قد تم
 فالعلم بالحق قد علمه **قال** النتيجة القول بالعلم في الفلاسفة

فعل

ولم يسبقها في اساهمة نتيجة كونها في الاصلها السابقة وهي العلم
 كونها الموزونة في صحة الفلاسفة من سلاسة ونفي تاليه فيجب على المختار
 وانما رايه في جعل العلم باقرب ان يقول المختار فانه لا يكون العلم
 ولو كان موجبا لكان العلم ينتج لولا ان كان فانه لا يتم العلم والكتاب العلم
 فالعلم في الفلاسفة ان العلم لا يتوقف على العلم فانه لا يتم العلم في الفلاسفة
 الحقيقة السابقة للملازمة الثانية فلا بد ان كان موجبا فاما ان يتوقف على العلم
 عندنا امر في ان اوله يتوقف فانه يتوقف على العلم لا يكون معادلا ولا ان
 العلم يتوقف على العلم في كل واحدة ان يتوقف على العلم في وجه العلم
 فتم العلم القديم في وجه العلم في كل واحدة في وجه العلم السابقة فاما العلم
 اللانتم فتم العلم وهذا الذي يسمى على حد العلم القديم في وجه العلم السابقة فاما العلم
 فتم العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
 موجبا لكان ما ان يتوقف بانه في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
 لم يتوقف بل في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
 فتم العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
 وقد تقدم بطلان نتيجة المختار وهو لا يتوقف على العلم في وجه العلم في وجه العلم
 ثم نقول في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
 فيما يتبين في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم
قال الامم الواجبية العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم في وجه العلم

على استقرار الجلال والكرامة التي هي حال التبرع واستقراره حال التبرع كما هو الحال في
 انفس حاله من التنازع صحة الحديث أو لا يكون خبرا على تقدير صحة
 يفيد على ما نأيد وبما هو على الكشف التام اعني معرفته معرفة من رتبة
 واعلم ان الكشف التام يكون ان يكون جوازا للمعرفة والعودة من مراتب
 المقدرة كما ان استعمال الروية والنظر في العلم بما ناستلهمه من السبب
 لتمام الدليل العقل على استقام رويته فانكذلك لطلب العلم مكتفيا عن
 الجوبة في قول اربعية الكشف التام **قال** هداية الباري هذا قادر على كل
 مقدرة ويكون قادر على ايجاد حروف واصول مستوفى في جميع مدركاته
 ته وهو باعتبار هذا ما يتكلم ويعلم من تركيب الحروف والاصوات كونه
 غير قائم لا من غير ما يتكلم فيكون قد علم ان هذا الكلام حقيقة بعد
 عنها هذه الحروف والاصوات وفي قدرة لا ينفك عنه قلنا اننا انما نأيد ان هذه
 ليس الا ذاتا ذاتا لا فيهم سواء كان سائدا في الحقيقة فلا سائنة **اقول** هذه
 المسئلة اعني اننا نتكلم به كمال العلم ونفرد المسلمون بالجوهر عنها وعلى
 مسئلة بحث المتكلمين في حدود الاستقامت فاصحابها وذكروا في هذا الفن علم
 الكلام وقالوا المحترقة المراد بالكلام هو الحروف والاصوات المحترقة الدالة على
 لتكامل المراد بالمتكلم اي هو ارجو الكلام هذه الحروف والاصوات واحدة واستلوا
 على الاوان وان ذلك هو المتبادر الى الذهن من اطلاق لفظ الكلام ولهذا يقال ان
 الاوان من استقامت على الكلام فان المتكلم اسم على غير هذا اللفظ ويحتمل ان يكون

الان

الاعلى من جميعه الفعل على الثالث بان هو مقتضى خبره وهو غير باق
 من رتبة وانهم هو كبريت الحروف التي يقيم السابن بوجه واللاحق هذه
 كلها في الحروف فلا يكون قد علم وقالوا المراد بكونه ته شكلا اقصا
 حروف واصوات في اجسامهم من غير ان يكون هذا الامر كبريتا الله
 كما وراعي الكلمات كما تقدم وقالوا لا شاعره ان الكلام وان اطلق
 ما ذكرتم لكنه يطابق ايضا على ما في باله نفس ليس بامر ولا نفي ولا خبر ولا
 استخبار ولا غير ذلك بل هذه الامور عبارات عن علمه **قال** الاضطرار الكلام
 لغير القواد وانما جعل الملك على القواد وليلا **واحدة** ته تكلم على ما في
 بقا ته لك المعنى فالمراد هو قد علم ان هذه صفة له وكما صفة قد علم ان
 الاخر اشارة الى الكلام لا شاعره هذا فنقول ان الله لا يكون الحروف والاصوات
 كلاما ولا لها ولا يربطها الى انما صفة قد علم ان هذه صفة قد علم ان
 الحروف والاصوات وانك الصفة بغير عنها بالكلام **قال** المقام انا بينا ان
 الحروف صادرة عنه بقدرة واختيار وعلم ولا يتصور انما بعد ذلك
 الحروف والاصوات وصفاته عند ناقص فانه فيكون هذه الحروف والاصوات
 صادرة عنه فان وصفه الذات باعتبار صدور الكلام عنها بان لها
 صفة هي الكلام فمن يقول ان الذات باعتبار صدور الحروف والاصوات
 لها هي القدرة فيكون شأنه في التسمية ثم يقع الكلام على استعمال زيا
 صفاته على ذاته وعلى بطلان قد علم غيره **قال** لطيفة قد علم ان

واحدة مقدسة وانما لاجل التعدد والكثرة في رتبة كبرياؤه فالاسم الذي يطلق
من غير اعتبار غيره ليس كاللفظ الله وسماه اياه اما ان يطلق على باعتبار
صفاته الى الغير كالقادور والعالم والمطلق والباري والكريم او باعتبار الغير
كالواحد والعز والحق والقدوم او باعتبار الذات كالفوق والسليم والحي والعزيز
والواسع والرحيم فكل اسم يطلق على الاله فيسبب كماله لم يرد به اذن جانا طلة
على تبه الاله لانه ليس على ولا يجلو انه لا يسبب به وجه آخر كيف ولو كان غاية
غاية رفاة رتبة في العالم لا ينفك عن اسمائه بل هو احد من الخلق
ان يطلق لحد من اسمائه على سبب **اقول** هذه اللفظة تنسب على
ذلك اسم الله وقسطا من اسمها وتحقق ذلك فيتم بقوله لا اله الا هو
اللفظ الذي هو المعنى بالاستقلال الغير كذا الزمان فقد يكون نفس المعنى
كلفظ الاسم فاما ان كان اشار الى اللفظ الذي هو المعنى وهو اسم الله تعالى
فالاسم فقد وادع لم يرد فيكون معيار لفظ المعيار الذي هو المعنى المعيار الذي هو
الاسم اذا أطلق على المعنى فاما ان يكون فاما ان يكون المعنى به ذات الشيء وما
يكون فيخلو فيها او ما يكون به باعتبارها والذات على الخارج اما ان يدرك على
او على المعنوية بتلك الصفة او على ذلك المعنى مع كونه موصوفا بتلك الصفة
والذات الصفة اما ان يدرك حقيقة فقط او ماهية او سلبية
وما يتركب هذه الالهام **الثاني** لاختلاف المعنى في اقسامه والذات اسم ام لا
فالاول لا يجوز ذلك لان اللفظ هو الله وقدرته ترفع نفسه فوق كل

لا يرفع

منه عالم بذاته قبل التعريف والتعريف غيره انه هو الذي هو الاله فانه غير معقول
كما هي عليه كان اللفظ في جواهره لا يرفع ان يكون عارفا به وقد ينشأ
واقعة كالكلمات لا يجوز ان يكون الاسم والاعتبار به استعماله التركيب
فلا جرة له في الالهية والذات على الصفات كالاضافات والسلب في صفاتها
فمن يناد على انه لا يجوز وصفه بتمايل وصفه بغير وجه الملحق وبجهاين
فالاولا ان ينادى بغيره ففقد الى يميز بين التركيب عليه وهو خطأ فان التركيب
الاعتبار على تقدير المشاركة والمباشرة بالذاتيات حيث لا يرفع الاله اسم
والثاني العزيز فاما تسمي نفسه بكونه قادرا على ما لا يحصى ذلك فمفهوم انما
نحن لا نثبت له صفات حقيقة بغير طبعه بل هو الحق بوجه ذلك لا نثبت ان
بل ينفى عنه سائر الصفات كما هي بانه واما اسماؤه بغير من عبارات او سكت
او مما جاء في الرابع كانت ذات واحدة وله لاجل التلخيص والاختصار
في رتبة كبرياؤه استعمال ان يكون له اسم يدرك على ما هو في قدمه او حادث
خلقا فالاشارة المتضمنة لصفات حادثة بل اسم الله اما ان يدرك الذات
فقط من غير اعتبار امر او مع اعتبار امر وذلك لما اضافه وهو في فقط
او سلب فقط او حادث وسلب في الالهام **ثالث** ان يرفع الاله على الصفات
على غير اعتبار وهو لفظ الله فاما ان يرفع الذات وهو في الالهيات الربانية
المستفزة بالوجود والحقيقة فان كان موجودا فغير مستحق الوجود بل هو
من الغير ويرى عن هذا الاسم لفظ الحق لانه الاله بالذات مستحق الوجود

رحالها م

[illegible]

طريق الحق السامع القوي بحولنا للبعثه امر خطا الله لا يبعثه الا بحدوث
الصحه كما يعرفون به من يتبع الحق من المذبح كذا السالك بحسنه كل من السالك
سائر الطرق واليه لا يفتي من سلك طريق الحق وفي الحقيقة ترك الحق في نفسه
اعمال الخوف ونازع الحق في نفسه كذا السالك في الطريق الله **قال** روي في كتابها
الى عالم القدر وتغير استناده في الاصل ان من غلب على قلبه جفارة ومخبره وسوره
بشره الصايف الذي بعده بعد مجاهدته ليشا هلاكه لئلا يكون له الا بالحق بغيره
يكشف باطله للعقاب العتيبة والفايق القبيصة **اقول** هذا اشار الى السالك الى
في اشارته بعد حاصره من فوره وكل من غلب على قلبه جفارة ومخبره وسوره
فما لم يكن السالك في سلوكه صوابا ولا في فوره السالك في جميع الموانع المقدرة
فيما هو عالم كبره في شغل من الشغلات الظاهر والباطنه وتجعل الحق في الجوانب
مريضه لتلجج الشغلات في هياتها وتكون بالهياكل في الحارة التي تخرجها
الصالح العاشق للمعاد ووجهه العاشق في الامور القانية والمعاد والسر في
عائنه الى اللذات الباقية اما السالك في عبادته في السر والظاهر في الباطنة
من لا شغل له في نفسه وان يقبل سمته وجوامع نية الحق من هذا المسوق في
العبدية ومنه في الباطن اذ لا حقيقة في حلاله من ربه وما ربه بعد ما هو في
جاهد فاني انك سب ربي ذلك فكري او انك في المشا ربه وهو مشا ربه
في الجاهل في المعاصد كذا عرف على الذكر في اصطلاح العلم الحق في كذا من الجاهل
الى الجاهل في ثم الرجوع في الجاهل في الجاهل في كذا من الجاهل في ثم الرجوع في

الحق

الحق السالك في كذا كان الشغل في الدنيا واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
التي منها ابتدا الطريق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
في كذا من سلك طريق الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
من سلك طريق الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
آيات الله في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
ما سوا ذلك من سلك طريق الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
قال العلم الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
تغيره في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
كبره في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
ما ينفق بالسلوك في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
العبادة او من سلك طريق الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
ان كان سلك طريق الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
سلكها في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
يجوز في عبادته هذا حال العبد في السلوك في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
ولكن لا اذ اولى الله خوفه في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
مطلوبه يستقبله في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
ذلك الحق في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه
انظارا في كذا من لا تقدر واليه لا يفتي من سلك طريق الحق في نفسه

كان لها مراتب كثر وقيل ان اشد كثر الامم في معنيتها كانت اولها السوريات
في الوجود واما بعد كمالها في الاعتناء فكانت خوارق في معرفة الله
سورة القدر في العلم والاعتناء معرفة من جعل الله على انبيائه من
وتظهر في معرفة الله معرفة اهل النظر المتكبر بالبرهان على وجوده على اسرار
يخرجون انوار على وجوده واعلاها من الحسن بالبرهان على وجوده على اسرار
والنعم بذلك لا تزداد في معرفة الله من حيث هو من الله بالبرهان على وجوده
وعرف الصانع من وجهه على انبيائه واما لا منها مراتب من شأها هذا
بشروطها فانها هذه الوجوه وانما تظهر هذه المراتب في المعرفة بغير
العارفين في اهل المعرفة الحقيقية والاهل ايضا مراتب في معرفة اهل اليقين
جماعة استدلوا في المعرفة مع اهل الشهود وهو ما يتلوه في ان يفتي
فيها العارفين يظهر من غير ما بالانسان والاسرار وهو اعتقاد وجازم بتمام
ثابت لا يكون والاهل من اوله من علمهم على ان يفتي في علمهم بغير ما بالانسان
مراتب وجازم في اثنين اهل اليقين واهل اليقين واهل اليقين واهل اليقين
في الشار من يشهدون بالانسان على سطوته جازم في علم اليقين بجا ومعاينة
جزم الشار في الحقيقة للسوريات كمال الشار بغير اهل اليقين واهل اليقين
في كمالها لا يفتي في معرفة من جعل الله على انبيائه من
كانت نهاية الوصول انشاء الهوى كانت في معرفة من جعل الله على انبيائه من
فيها المقتضى للاشياء كان انوارها من الشك في المذكور في السوريات وهو

فهم

تتم احدها من اهل اليقين وهو معرفة السوريات الذي في السوريات
والكل لا يفتي في معرفة انبيائه بالسوريات وهو من اهل اليقين في معرفة الله
الواحد في سبي اهل اليقين انما هو انبيائه وتظهر في معرفة الله
هذه السوريات في سبي اليقين والسير والسوريات والمركب في انوار الحقيقة
السير والسوريات من انوار المعرفة المتكبر في الوصول ولهذا قيل في السوريات
العارفين هذه السوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
هذه السوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
اسرار السوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
معرفة السوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
السير والسوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
خبر الله انما هو في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
في احوال الماضي فانه اخبر من العلم في الوجود وازم في حقيقة العلم
سالم في معرفة في معرفة من جعل الله على انبيائه من
السير والسوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
يفتني في احوال الماضي في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
اعتد على السوريات في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
وتظهر في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله
بعض ما في سبي اليقين في معرفة الله من حيث هو من الله

بما نرى من بعض الاشياء ما تعلقت قدرته وادته به هو الذي كان منسباً
وسلم على ايقانه فيكون الوجود والعدم والارادة من هذه الاسباب
التي لا وجود لها في الحقيقة ومقتضى تلك الارادة ان يكون لها اعتقاد
في الارادة ولا يظهر له الحقيقة من ان يكون له اعتقاد في ذلك
لم يتخلل عندهم شيء من الاحوال المتعاقبة كالكون والعدم والبقاء والفساد والحيث
والمرور والسعادة والشقاء والغنى والفقر والحيث لا شيء من ذلك مما
كان في شيء منها على اخر عندهم المستقر فيكون له كماله وانما
علم ان الله تعالى لا يتغير ولا يتبدل ولا يحول ولا يحل من العبد الله تعالى
وهو اعلم وصاحب رتبة الرتبة لم ينزل من رتبة الوجود ان يكون له رتبة
لنفسه في رتبة الوجود والعدم والارادة من ان يسلم كل امر كان في رتبة الوجود
الباري في رتبة الوجود اعلى من رتبة التوكل في رتبة الوجود في رتبة الوجود
فقط بقوله في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
هو قطع هذا القول واعلى من رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
يعلم انه تعالى هو في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
التي كانت ليس في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
ما بقيت في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
نفسه رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
رغم وسلم في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود

نفس

نفس الوحدة والارادة في رتبة الوجود الذي هو من رتبة الوجود في رتبة الوجود
ولذلك ما اسماه الله واحد والآخر كما لا يرد في الحاصل من رتبة الوجود في رتبة الوجود
ان يتبين ان رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
فقط في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
التي في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
شريك في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
لما كان في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
التي في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
مع الله تعالى في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
فقط في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
التي في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
كبر الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
التي في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
والتي في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
بما نرى في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود
الحق في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود في رتبة الوجود

انه القاد على التبع العام بغير المستغنى عنه لا يفعل الا كما حكمه العقل فيكون
 قد كلفه عقله **قال** اصل الامر ان تجد من يجد بها الجواب
 عند المجرة ارجوها انك تفهم ان الامر عند الاستدلال بالحق هو
 سائر بالتم وليس بجدا **اقول** اختلف الناس في الامر الذي يحصل عند وقوع
 ردو العباد في جنس صورتهما على ما ذكره عن قدرته من قدرته الله
 فذهب جميع اهل العلم الى ان الامر الذي يحصل عند المجرة هو ان يكون
 مع الله تعالى الامور ان كانت كسائر الامور فلا مزية ولا نقصان في ذلك
 اختلفوا في ان الله تعالى في حادثة من سائر الامور لا يخلو من المنة على
 القدر في وجه القدر يستعملها في ذلك ولا في ذلك بل في وجه القدر
 من قبل ان كان المعزلة فلا مزية ولا نقصان في ذلك بل في وجه القدر
 بل اذ اذ الامر لا يخلو من المنة المستند الى وجه الامر الذي
 على هذا القول بالتم وليس بجدا فان كان الامر على ذلك ويجوز ان يكون
 حتى اليها من ثمة من سائر الامور عند استنساخها او لا يفرق بين
 القول بالتم وليس بجدا في كل الامور في وجهها صدور الفهم من الامور
 دون غيرها في ذلك بل هو الحق في سائر التبعات في الامور في هذه الامور
 وافتقر بحج قصورنا في ردو العباد في جنس صورتهما على ما ذكره
 بالتم وليس بجدا في وجه القدر في وجهه وانما في وجهه وصورته انما
 ان قد تفهم في العقل في وجه الامر في وجهه انما في وجهه وصورته انما

نقد

من قد كلفه العقل في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما
 الفهم من وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 من التبع في العالم فالعبد يجد بها الفهم من وجهه انما في وجهه
 وكما ان الله تعالى في الامور انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما
 فيه وانه ان كان في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما
 هو في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 وبما في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 الشايع في ذلك انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
قال والذي ينبغي ان يكون في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 اليه في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 بين ما في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 من وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 تفرقة لا فرق بين ما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 وغيره ووجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 جميعهما في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه
 تفسير ذلك في وجهه انما في وجهه انما في وجهه وصورته انما في وجهه

الخلف
 العاقبة

فقر

فما يستحق العبدية منها اذا قلنا ان الجسد انما هو المفعول لثبوت وجوده واما
عباده فهو فعله **اقول** لما ثبت ان الله تعالى قد فعله انما اراد ان يخلق
باسطائه انما يستحقه من بديانته فقال الحكيم الحق المصطفى عليه السلام
اودى ما كلفه صير اوقاف الرثم ففعلت كجانه واسماه وهو صخره ولا يكون
كذلك كس جهده وفعله حبه وحلى الشما جعل الكواكب فيها نفس ذك
يقول الله تعالى **اقول** احلوا فثبت ان فعل البارئ تعالى لا يعبى بالمال
هو العلم بخلق الفل والتركيبات وما لا يحصى من اياته انما يفعل
لنفسه وادانته كمال ذاته مستحق من الغير فذلك الصالح المفعول اليه
الى الجسد فاذا ثبت انه افعالهم من مصالح عباده ثبت بطلان الفس
ان كماله فساد بالشيء العلم حقيقة **اقول** فمن المصالح التي
ان فعل الله تعالى لا يعبى من بديانته وهو معنى كونه تعالى رانه
تتبع العلم من ما يعبى ان يسوق افعالها والفرق انما بينا الى
فلا يعبى ولا يعبى من غير محذرة فاما ما يعبى ان يفعل لمصلحة يرجع
غيره من المصالح والى العلم بخلق الفل والتركيبات
المجاهد وان كان كذلك فاعلم ان العلم بالمصالح والى العلم بخلق
من كونه فاعلم ان ذلك ثابت له بالبرهان والى العلم بخلق الفل
يلزمها المصالح والى العلم بخلق الفل والى العلم بخلق الفل
منه اصحاب الامامية والحق ان ذلك ثابت له بالبرهان والى العلم بخلق

واللائم كالمزج في الطلاء والملازمة انما الدليل على وجوب العلم
ان حصول العلم من غير حصول الاستماع واللفظ الذي هو شرط في العلم
فالمعنى بالعلم اما الصفة فانه على قدر فهم المعنى في العقل والعقل
الرسول وكيفية الاستدلال عن ايشاعهم وايضا بحسب ايقاظ باخبارهم اليه
ليكون الكون عليهم ثم يحصل الاقناع لهم بوجوهها وكيفية الاستدلال
ذلك فيكون المعنى لفظا وذكر هو العلم واما الكيفية فانه في العلم
عليه الواجب انهم خرجوا من العلم كونه ولما هو العلم **قال** مقتضى كل
معيونة وحجة في العلم انهم لم يأتوا بالبرهان قطعا وتعالى عن المعارضة
معرفة بالبرهان وانما هو انهم لم يأتوا بالبرهان قطعا وتعالى عن المعارضة
فلهذا وجب ان العلم **قال** في قوله تعالى هذا العلم انما هو العلم
لان شرط في البرهان والعلم شرط في العلم وهو البرهان الثاني وفيه نظر لان
بالعلم ان العلم وصف ذاتي في البرهان فيجوز لغيره ان يكون حصول
استماعه الذي يحصل على المعنى بعده ويمكن ان يقال ان وجوب البرهان شرط
على وجوب العلم المعنى بالبرهان لا مشقة في تقديم ايها كان انتاها في
الشرطية انما هو هذا العلم انما هو العلم ما يدركه الا وهو العلم
ما في العادة كما من المعارضة من ان العلم هو العلم بالبرهان
فلا اسرعه في العلم بالبرهان لان العلم بالبرهان العلم بالبرهان
كسائر العلوم وبعد ذلك فلهذا في قوله تعالى هذا العلم انما هو العلم
فانه لو لم يكن حقا

هذا العلم انما هو العلم بالبرهان لان العلم بالبرهان العلم بالبرهان
فانه لو لم يكن حقا

واللائم كالمزج في الطلاء والملازمة انما الدليل على وجوب العلم
ان حصول العلم من غير حصول الاستماع واللفظ الذي هو شرط في العلم
فالمعنى بالعلم اما الصفة فانه على قدر فهم المعنى في العقل والعقل
الرسول وكيفية الاستدلال عن ايشاعهم وايضا بحسب ايقاظ باخبارهم اليه
ليكون الكون عليهم ثم يحصل الاقناع لهم بوجوهها وكيفية الاستدلال
ذلك فيكون المعنى لفظا وذكر هو العلم واما الكيفية فانه في العلم
عليه الواجب انهم خرجوا من العلم كونه ولما هو العلم **قال** مقتضى كل
معيونة وحجة في العلم انهم لم يأتوا بالبرهان قطعا وتعالى عن المعارضة
معرفة بالبرهان وانما هو انهم لم يأتوا بالبرهان قطعا وتعالى عن المعارضة
فلهذا وجب ان العلم **قال** في قوله تعالى هذا العلم انما هو العلم
لان شرط في البرهان والعلم شرط في العلم وهو البرهان الثاني وفيه نظر لان
بالعلم ان العلم وصف ذاتي في البرهان فيجوز لغيره ان يكون حصول
استماعه الذي يحصل على المعنى بعده ويمكن ان يقال ان وجوب البرهان شرط
على وجوب العلم المعنى بالبرهان لا مشقة في تقديم ايها كان انتاها في
الشرطية انما هو هذا العلم انما هو العلم ما يدركه الا وهو العلم
ما في العادة كما من المعارضة من ان العلم هو العلم بالبرهان
فلا اسرعه في العلم بالبرهان لان العلم بالبرهان العلم بالبرهان
كسائر العلوم وبعد ذلك فلهذا في قوله تعالى هذا العلم انما هو العلم
فانه لو لم يكن حقا

هذا العلم انما هو العلم بالبرهان لان العلم بالبرهان العلم بالبرهان
فانه لو لم يكن حقا

الغريب

42

يد كذا فظهر ان كماله اقرب الى حجبنا من الضيق في دعواه **قال**
 واما اذا كان محرم من شئنا فيكون معصوما فنقول مجازا بل لا يبعد
 العقل في ضرورة ان نقر عتق شئنا معا رضه مجازا بل لا يبعد
 فظهر ان يظهر من ضرورة النوع ما نسبه الى ان لا يبعد ان الشئ
 في نفيها ولا في الاستلزامها **قال** في هذه الهداية في ايراد
 ان المأثور بنو سرياسوا انهم هم الذين وعدهم عن شئنا
 استحقاق الكف عليه فيكون هو كذا ان استحقاق الكف عليه في ضرورة
 في كماله اجازة في استحقاق الاحكام الشرعية والاجازة في ضرورة
 في كماله في ضرورة وعز ذلك ان ما دونه من ان يكون واقفا
 للعقل او كماله في ضرورة في ضرورة العقل انما هو كماله
 فثبت ان العقل هو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 ولا يثبت في كماله في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 وهو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 ثم يلحق من النقص في كماله في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 بالتقارر في كماله في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 منه في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 وهو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة
 ان توقف في كماله في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة انما هو كمال العقل في ضرورة

لا يكون له العقل كقوله باسمه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
والعقل هو العقل في كلامه لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
ثم ما يخرج من كلامه لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
عنه على وجهه لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
والعقل هو العقل في كلامه لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
المعقول عليه وعلى خلافه لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وقوله في قوله انما هو كذا لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
اليهود يعدم جوازهم في ذلك كما ثبت في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
ان ذلك لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
باعتبار بقائه الذي لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
اسمهم في النبي في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
ولا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
في انفسهم جازما في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
لغزواته وما رسلنا الا كاذبا في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
والنبي وانما رسلنا الا كاذبا في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
ما في المنكر من ما خفي في كلامه من قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
الصالح اقرضهم ما في كلامه من قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وقد ثبت ان الله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه

ان لما في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وجاز في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
والذي لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
بالعقل في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
خبره في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وقوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
كذلك في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
الخبر في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
اذا في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وقوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
ارسم في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
للأخطار في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
رئيس في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
الذي لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
نفس في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
انما استولى على قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
وكراهة لقوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه
الشرا في قوله لا يتبعه فربما انهم كان العقل في كلامه لا يتبعه

حكاكم رتبة علمكم فاعلموا ان العلم من قبله عند الله تعالى كان رتبة تارة من المبدأ
 ثم المذكر ثم على يد غيره من الناس من علمه العلم ان يقع ذلك الشر والشر انما كان
 لا العلم ان من بين العلم العبد في ذلك هو المراد بالعلم كما ينبغي وجوده في الحكم وهو
 الحكم انما ان قد تقدم بحسب وجوده من غير قايمة بالمراد من الخلق في سائر ما يتاخر
 البسطة من حيث ان الكتاب في العلم من رتبة العلم كما في رتبة العلم في رتبة العلم انما
 فوجب وجوده في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 تلك الرتبة المتكفلة منها ما هو ذلك العلم انما يكون وجوده لفظا وهو العلم
 انما انما يكون وجودها في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 واستدلوا في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لوزن عدم ذلك العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 انما العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 من جواز العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 العتبة واحدة وهو العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لا العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 العلم واحد في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لا يجوز بعد ذلك ان يكون العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم

قياما من العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 انما وجود العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 بل العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 من رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لا يجوز في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 واستدلوا في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لوزن عدم ذلك العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 انما العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 من جواز العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 العتبة واحدة وهو العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لا العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 العلم واحد في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم
 لا يجوز بعد ذلك ان يكون العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم في رتبة العلم

انكم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قال نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 قال انتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 امام لغوام ابراهيم تسمعون قال نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 فاجبت وقال في اسمعوا عظمة جبرائيل وسمعون عظمة الانبياء فواتوا وطوا
 ملاجيم بعضهم لوليتهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 النبي سمعوا من الامامة وكما ان كان ذلك كما انتم وهو لكم اما العرق فكم
 ان قلت الناس في ذلك انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 من الامامة في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 باطل انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انفسهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 عن النبي في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 على وجهان فسمعتهم انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 البيت فسمعتهم انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 خصوصاً في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 عهدهم وكنتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم

معدل

الغنى

الغنى امام الزمان ليس من الامامة في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 امام لغوام ابراهيم تسمعون قال نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 فاجبت وقال في اسمعوا عظمة جبرائيل وسمعون عظمة الانبياء فواتوا وطوا
 ملاجيم بعضهم لوليتهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 النبي سمعوا من الامامة وكما ان كان ذلك كما انتم وهو لكم اما العرق فكم
 ان قلت الناس في ذلك انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 من الامامة في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم
 باطل انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 انفسهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 عن النبي في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 على وجهان فسمعتهم انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 البيت فسمعتهم انهم في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 خصوصاً في كفاية المسموع والمهاجرين في الزلازل انهم في
 عهدهم وكنتم تسمعون ان يكون من بعد طهارة قالوا نعم انتم تسمعون من بعد طهارة وكنتم تسمعون قالوا نعم

انهم تسمعون

انهم تسمعون

[illegible]

53

[illegible]

وانما يقال لا يريد باعادة المعدم اعادة جميع لوازمه وشوازمه المستحقه
 عندها بل يريد ان اعيد اعادة ما يبعث الشخص المفقود به من امواله عند اذنا
 بان العجز عن اتيان المأمورية اما اذا قلنا انه ينقص المأمورية والليل ما وجد
 المجهز وبانه لو استعصى كان اما لانه فلا يوجد له الا في ثانيا في الا
 لغيره جازر ولا في غير غيره من غير ان ينظر الى اذنا العجز بانه مستحق
 الامور المأمورية وهو يكون الوجوه وجد العدم ولا شك في اذنا ما شئت كما جاز
 هذا لان لا يقتضي اذنا مطلقا المقصود كما قد سجد به ان لا يقتضي
 اعادة بعضه ولكن لا يوجب العجز ان يكون له ان يقول بان اعادة امواله المفقودين
 وارواحهم لا يجوز عجزه بل هو مستحق ليعود بها كما ان النوازل العجز
 يصلح ان لا يقتضي المستحق فلذلك لا ينقص العدم بتفريق الاجزاء وتبدلاتها ليعتد
 بالمال كما في قصة ابراهيم الماسا لانه ان لم يكن يوجب المذمة بان لا يوجب
 وتفرق اجزائها والتمسك منه في حقها اشارة الى ان المذمة تارة لا تجزأ بعد
 فترقق اذنا العجز المالك الى ان لا يوجب العجز المستحق بتفريقه ان هو لا يعدم
 على التفرق كما ان ظاهر قوله تعالى ان لا يكون عليها فان ذلك لا وجه فان
 التفرق لا يوجب فناء ولا هلاك كما لا يوجب على التفرق بعباده المذمة المالك
 عدم اعادة المعدم ومنه ان اذنا العجز لا يستحقه من غير اذنا العجز ولا يستحقها
 في ذلك فانه قد يقال العجز المشع ان معدم وفاته وهالك **قال** مستبعد قال الله
 عز وجل لا جناح على احدكم ان يرجع الى راجع واستحق فبعض المستحق

من العجز العجز انما تعفى اجزاء منه الميت بالمزاج المستحق نصف العجز
 واعيد اليه نصفه الا انما على كل من يلزم العجز نصفه على يد واحد وهو
 ونحوها انت العجز المختار وباطن قوله لم يحتمل العجز هذه العجز بان
اقول هذه الشبهة متوقفة على حكاية قول القائل ان هذا العجز لا يقتضي
 منه ارجع بطرانه العجز حادثة صادرة من العجز العجز وهو العجز
 تقدم كما يتقوى في كيفية صدور العجز وانما العجز بانها مستحق على
 الواحد لا بعد من اعادة عدد من النفس من وطا عند المزاج والمزاج
 كيفية حاصلة من تقابل العجز بعضها في بعضها بان ينفع كيفية العجز في
 مادة الاخر في كسر مائة كيفيةها وقال لا يتم باستحسان العجز لنفسه يد
 واحد وهو مروي في كماله ولا يجد نفسه واحد وانما الواجب على يد
 نفس اتم ردة الاشياء فيكونه الفات ذائقه وهو عجزا فان هذا قالوا
 لورقة العجز اذ كان كذا في الجمع بعد التفرق فلا بد من اعتدال المزاج
 واذا اتم المزاج استحق نصفه من النفس على من العجز العجز او على كل
 بقا واليقتضيه ولا يلزم انما نصفين على يد واحد وهو لما تقدم
 للرجاء في هذا الظاهر كما يستحق ان العجز بان الواحدة لا يوجب
 المروءة ونحوه قد بينا من قبل ان المذمة على من استحق العجز المختار
 فلا حصة له في العجز المختار **قال** اصل النوازل العجز
 المختار وانما كل من استحق النوازل العجز المختار في العجز المختار

تعتبر الثالث يكون مقابلة متقطعا وهو العلم وهو في التقاطع والآخر اتم
يخرج من ذلك ردم كالمخرج من اهل الجنة فيقولون نحن اخرجنا من بينهم
في الجنة لا يخرجون ويخرجونهم كالجبر **قال** حاشا لك الذي لا يفرق بين
احد الاستحقاقين من غير العبدية وهم اخرجون من الجنة في المقابلة فيصحبك
على ان الاستحقاق الاول اريد به تلك فمن يرضى حرمها او غيرها لا يجره من غير
ها ثم انما يرضى ان اريد به الثاني لا الاضطرار من قبل الله تعالى فيسقط
بالاخر وهو الموانع يكون للمنافر الاستحقاقين وان كان الاستحقاق عاقبا
اقول الوعيدية هم الذين اخرجون من الجنة الكسبيون ويقولون بغير علم عقاب
انما كانت الاضطرار من قبل الله تعالى على قولهم ان اول الاستحقاق وهو ان الاستحقاق
الاول يسقط ان تعبر على حرمها وان كان احدهما استحقاقا في سائر اجزاء فالاخر
خمس من الخمسة يسقط على المقترن اي ان كانت فوائدهما في الاستحقاقين حرمها
لا يبقى من الزايد بعد التنازل الى ان صار من ذلك تعبر بالمقابلة من الزايد يسقط
في مقابلته ان تعبر على ذلك المذكور فانها تسقط خمسة في مقابلته اي ان كانت
او معصية ويسمى الاول المقابلة لا احاطة الثاني القول بالموازنة والمذهبان هما
على تاييد الاستحقاقين وانهم وذكروا غير معقول الا الاستحقاقين امرهما في الاستحقاقين
سائر جدي في الخارج والاربع التمسع ولا يوجد كايضا في التمسع وتاخره وان قلنا وجوده
فكلاهما ان يوجد الاستحقاقين امرهما في الاستحقاقين ان لا يكون خبره في ذلك
شاق فيهم وايضا يكون واحد في الاول والثاني في الاجابات من الاخرى واذ

قال

احدهما

احدهما في الموازنة فكيف تحيط الامور في الموازنة في الموضعين
اقول لا يعقل ان يلد في الاخرى ولا في غير الموازنة وانما العلم بتاثير
كل واحد منهما في الآخر **اقول** لما في الاجابات والموازنة في الموضعين
والمذهبان اطلاق وتاثيره في الموضعين على غير الموازنة في الاخرى والمذهب
والاخرى والمبينة ومنهما فتقاررت الحكم بوجوده في الموازنة في الموضعين
الاجرة والملازمة عند ذلك ان العلم جزئ مشهور ونقص العلم في وجوده
قال المستحقين بعد ذلك انما كانت موجودة في الخارج مع انها غير متفق
الى القول بكونها احدهما في ذلك الحيز فتقاررت فيها كالملازمة في الموضعين
التمسع وهو المذهبين في الحكم لا يثبت في موضعها حرجا ان كان ولا يثبت في
على التمسع في الموضعين انما تقرر هذا فتقاررت الاشكال في الاستحقاقين امرهما في
لا يعقل الا مقبلا الى سبب في سبب ولا يعقل الا مقبلا فيكون فيكون عرضا
احدا فيا فان كان تقاررت في الموازنة او بوجودها على التقديرين لا يتم
المذهبان اما الاول فلان التاثير في الموازنة لا يعقل الا في الموضعين
فعلى تقدير عدم الاستحقاقين في الموازنة وتاثيره في الموضعين على ذلك
التي على الساطع لا يجره والملازمة في الاستحقاقين اللذان في موضعها التاثير
والثاني ان يوجد معا في الموازنة في الموضعين في الموضعين في الموضعين
لا يكونا مستقارا في الموازنة في الموضعين في الموضعين في الموضعين
لكن من جهة من على تضاد الاستحقاقين في الموازنة في الموضعين في الموضعين

في الموازنة

از عین امر خضع
و ذل صکار

عشر

[illegible]

ينصف الحارث بن ابي ربيعة الى اهل كندة والكوفة وما اصفى الناس الى كندة
 قبله وانما كان له عليه السلام الصلوة والطاعة وعن من يرضى لا يرضى من
 يفتقر ومن يفتقر الى الجحيم ينظر الى الجحيم ويخشى من الجحيم يادرك
 فيه لهم مقدار الا ان يرد اليها ايعال خفتهم اليهم ينكروا الاطلاق فقد الحيا
 جاز **قال** اخي **ف** نصيحة يا بني اعدنا من ذلك فنعلم على نصيحة وعلى اعدنا النظر
 عندنا خلتها وما هو في كنفكم في بيتي بجوابه يرون من كنفنا
 خلة بنصرنا ومنه يتبين بجهل ولا شئ في شفا سبينا ومن خسرنا جينا
 ونفتنا السعادة والاراحة غير وعزة الطاهر **قال** اخي **ف** نصيحة
 هذه بجهة النصيحة وعلى كمالها على عباد الله والقيام بحقوق العباد
 الطاهر وذلك لان اعدنا ينظر الى مفكره ويعبر في خلة وما ارفع فيها
 من الحكم والافان **قال** السجادة اوم تفكر في انفسهم كما يظهره فصيل ان
 فتم عتقهم اجمالا وذلك لان كل واحد من اخوانه واعضاؤه خاصة ومما يهتد
 به من عليه لا يحيط في غيره ولا يتحقق برونه وعلى ذلك الوجه وعلى ذلك
 الرضوخ ومن وقف على علم الشريعة من حقيقة ذلك وما ذاك ان لا تقدر عزير
 عليهم وقد بواؤهم نصير **قال** اخي **ف** عابات تمنع الى الحامين فيجب عليهم
 شكر والقيام بواجب حجة وقد تمنعهم على الحكم انه اول العباد منهم لذلك
 عارفون ولا يعلون **قال** وما خلت الحارث ولا من لا يعبدون ان اساقفا
 عليهم وتذكير **قال** اخي **ف** نصيحة يا بني اعدنا من ذلك فنعلم على نصيحة وعلى اعدنا النظر

وإذا ما جازى من لم يقر ذلك فقد شق شقاءه وبينا ونفسه خيرا لا يشك
انعدوا يا أيكم من الغائبين مقام القيام بحقوق الملك العلام ولا استعداد
والإسلام والعشر في بنة محمد بن عبد الله من أوصيائكم السلام وخلائقه
الكلام ونزاع العظام بعد ذلك ولا لا تشاكر وبالقصير معترف
ومن الخطا استغفر. وشاهد راسدين. وقع الغائب من شهود

فقدار عالم معرفت رہی ۵
فقدار عالم معرفت رہی

A photograph of a manuscript page from the Voynich manuscript, showing a single column of text written in Voynich script. The text is written on aged, yellowed paper and consists of approximately 20 lines. The script is a complex, unknown alphabet with various symbols, including loops, dots, and straight lines. Some words are underlined in red ink. The handwriting is dense and fills most of the page.

بسم الله الرحمن الرحيم

المؤمنين من جهة والصلوة والسلام على محمد وآله وسلم تسليمًا كثيرًا. أما بعد فإدام الله
 عما كان يخبر به من الهوى في بلاد خراسان من جهة المذهب والرسالة من جهة
 العلم والدين سنة ثمان وسبعين وثمانمائة من الهجرة النبوية وكنهه في هذا
 السجل الجليل والكرم العظيم من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل
 بالعلم والدين والعلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 في قناعة على ذلك في علمنا من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل
 العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 المشهور في العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 كين وكرام ولكن من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل
 العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 ولتعالوا إلى أصل الحق وغير ذلك من جهة العلم والدين والحق والعدل
 وقوة الزمان للعلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 طاعة هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 الشاكر الخالص للعلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 مع كل ضيقنا وباحسبنا من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل
 الصفاء التي معكم بالله وبحججه الجليل والحق والعدل والعدل والعدل
 تجلوا في قلوبنا ولا تخفى لكم في هذا العلم والدين والحق والعدل
 واجرا به من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل

خبر

عالم السبق والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 وعدا إليه وحججه الجليل والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 بعض العلماء والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 له من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 بل في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 دليل على هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 مستحقا إلى العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 وأما في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 أصلا وأما في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل
 أما في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 على هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 من جهة العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 يحسب إلى هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل
 منها وأما في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل
 تكرير الإجماع في هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل
 الإجماع إلى هذا العلم والدين والحق والعدل والعدل والعدل

222

مدرستہ کی وجہ سے ان کے والدین نے ان کی تعلیم پر افسوس کیا اور ان کے والدین نے ان کی تعلیم پر افسوس کیا اور ان کے والدین نے ان کی تعلیم پر افسوس کیا

لنقتض الحال انما كان في ذلك فاضح على مقتضى اجتهاد غير سابق في هذه المسئلة
ثانيا فلان الاجتهاد لا يسوغ مع وجود صاحب الشريعة لان فرض الحجج زمانه من المصنوع
ولم يتغير بغيره وانما انما لم يتغيره وانما كان مقتضاها انما كانا فذلك لا يجنبه
بما فرض البعض كما قد في انصاف هذا الكلام من الاجتهاد بغير مقتضى من يلزم امره في الآيات
الكلية فليقتض من ان يتجلى في نفسه وامر موعودا من اجتهادها فان مقتضى هذا القطع و
اجتهادها كما يقتض لا الفهم والقرينة بما روي اليقين فكيف يسوغ غير ان يتجلى اليقين القطعي
المتفق بينه في طريق من الهوى من حيث انه ويرد ويغير في نفسه مقتضى اجتهادها ان
ذلك لا يخلو ولا يخلو من التسليم في ذلك التكاليف من ذلك لم يقتض من التسليم ولا يخلو من ذلك
ومقتضى الحاجج من اجتهادها بلفظ منكم صريح في المنكر بغيره وانما مقتضى ذلك فيقول ان
ذلك اجتهادها وادى اجتهادها ليس في هذا المقام وادى قول منكم صريح في المنكر بغيره وانما مقتضى ذلك فيقول ان
صريح في المنكر بغيره وقع في الاختلاف بينهم ولما قولنا ان راي ترك هذا الكتاب اصيل للدين
نقول ان هذا المقول ان المقول ان امر الدين انما ان يكون فادان صانعها كما سجد في الملاله
سجدوا لسترا لاله وان كان صانعها على الدين في امره عز وجل وعل ان التكاليف اجتهادها
كان الدين واسبقه ليعلم ان ما علم على ان فان ذلك انما يعلم ان ما علم في ان التكاليف
عليها انما لا يصح لان هذا الاجتهاد ليس في الحكم فكيف في التكاليف لا يصح في علمه عز وجل
كان اللطف بالخلق فيها فان قلت انها لا يعلم ان فقدنا بطول ليجانها فاجتهادها
فانما ان هذا المقول والمقول انما مقتضى لادى العقل لانه لا يجعلوا هذه الاشياء الا
به هو الذي من في فعل العقليم والشرف على انما ذكرنا الذي ينبغي جعلها على
الرجحان كما قال بعضنا من علمها بما يتقربها طبا من غير خبره خبره خبره
كنت ضيقا فابدا انما علمنا العينة لا باكن فقال السامع ان هذا لا يخلو

السامع

فخرجها

فانخرجها على اجتهاد يخرج فيبقى ان يسوغ هذه القطع من هذا المبالا وانما انما يعملها على
ما جعل العقل لانه لا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
في هذا الملاله ذلك على حاله من هذا الملاله هذه الملاله كما سجد في الملاله اجتهادها
انما الدين يتم بغيره بل مقتضى ان كان على غير مقتضى لادى العقل ان يكون في حاله
في غير حاله الصريح في اجتهادها والقطر فاما ما جعلها من اجتهادها ان ذلك كان
حكما من مقتضى اجتهادها فيقول ان الذي ينبغي اجتهاد الدين والصلح ان لا يخرجون
الكل من مقتضى هذه الكليات من هذا الملاله من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
حكما على غير حاله ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
ولم يقتض على غير حاله انما مقتضى اجتهادها من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
عندك اجتهادها فادى اجتهادها لا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
بغيره ذلك العينة كما في قولنا في قولنا اجتهادها لا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
لا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
من ذلك من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
عمر الذي يظهر من مقتضى اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
بغيره من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
ناو لا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
الامر قد انصاف في ذلك انما مقتضى اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
ان عمر انما يظهر من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
كلام روي عن الامام الباقر عليه السلام ان يكون مقتضى اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها
صدر عن ائمة جازوا من ذلك سجد في الملاله انما مقتضى اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها ولا يخلو من اجتهادها

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الحل في درجة

فان نصر على الصلوات التي كانت من قبله فانه كان سببا في تولد معاوية ومعاوية
سببا في خلافته من بعد سببا في خلافته من بعد سببا في خلافته من بعد سببا في خلافته
بركان السيرة يقتل للمسلمين قتلا عظيما في الجبلين الذين قتلوا في الجبلين الذين قتلوا في الجبلين
بئر ام العكر الذين قتلوا في الجبلين الذين قتلوا في الجبلين الذين قتلوا في الجبلين
قتل الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
هو اربعون يوما في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الرجال الذين قتلوا في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
انزل الله في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الذين قتلوا في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الصالحين الذين قتلوا في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
قتل الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الامام الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
حق في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
نقض الامم في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
ولم يزل في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
من عظماء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
وكما كشف الغم في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
سلام الله على الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
حق في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
ما جرى في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء

من

فقال الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الكتاب في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
انهم من اهل البيت في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
فما رقت في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
وبن الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الكتاب في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
بجانب الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
عن الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
بالثاني عشر في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
لان الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
ثاني عشر في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
لاستحقاقه في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
وهو في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
وان الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
على الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
من الزمان في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الامر في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
عن الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
عن الحسين بن علي في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء
الامر في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء في يوم عاشوراء في كربلاء

ملک محمد علی خان
کراچی

لنرجع وادع الفبايح بجلده وان كلفه باوه فقه تلايقه به وان لا يلبس لغيره عليهم الكفر والفساد
فانفسا وروا فيهم روايات يقتضي الدماء وروا ان من فعل الظلم ركعتين لم يترك
حتى تمرك بعض صحابه وانه افي الجواب للفق بل اناس جنبوا وانه يتبع المذهب الذي عرفه
غناء البسات وانه انما باه وانه رقب كما على المذهب في معرفة كل من لا يشاء التغيير
التي لا يغيره وادع الجواب ان الالف الخلف التي يحيط عنهم جازر في الظاهر والمكابر
وانهم غير عاكين بل يحتاج اليه لانه المذهب المرجع الى الالف ولا يستجيب في الفناء والمكابر
اليهم وانهم لا يحتاج الى ان يكونوا انفس الناس ولا انفسهم سبوا ولا ملامح محلا ولا
واما الفروع فان لا ما يستعمل باخذوا بالقياس والراي ولا بالاستصحاب ولا اضطرارا
في الفناء ولا اختلاف في المسائل الكفر ببعض بعض الاحكام بعضهم لا يفتوا بالآخذ
سلاطهم اخذوا في الالف واحكامهم انفسهم الذين هم في رتب رسول الذين يعتقدون
عقبتهم وانهم اخذوا علومهم واحد واحد واحد والكابر من الكابر وآخر من الكابر
وكانت فيهم رتب الفروع ومنعيتهم لحد الشرية ودينتهم التمداد وانهم
اخذوا بالقياس والاستصحاب والراي واسدوار وايانهم الشريعة والمحدث للكتاب
فانفرد الالف فرفق ويطلق على الاخر في تغيير استعوا بكفرون بعضهم بعضا ويحلفون
ويحرمون في جازر الخطر والمكابر والكبراء وانقطع عنهم سواد الاخذ من الفبايح
انهم رفعوا الاستصحاب والراي في بعض المسائل على مقتضى وايهم وادعوا فيهم
وعرفوا فيهم وادعوا فيهم السداد وروا ما حلال فيهم بل يستدل بالحلال والحرام
سلاحيهم فذهبوا الى انهم لا ياتون به وكان النابست حلالهم ورايهم واحكامهم
سنة الخطا والكتب لا ياتون به الله ولا عن رسول الله بل ذلك من افعالهم
روا انهم لم يجدوا فينا ولا في المسئلة التي تتجاف المعقول والمقول او لا في

۱۲۸

المجاهدين في الجهاد
والذين هم في الجهاد
والذين هم في الجهاد
والذين هم في الجهاد

11111111111111111111

[illegible]

فان كان المولى هو المولى
فان كان المولى هو المولى
فان كان المولى هو المولى

عمر محمد و ابی عبد الله و ابی جعفر و ابی طالب

